

سید علی بن محمد

مولانا ولایت علی صادق پوری

ترجمہ

مولانا ابوبکر صدیق (فاضل عربی و فارسی)



مکتبہ اسلامیہ پبلیشرز، لاہور

شماره اول

روزنامه

روزنامه

روزنامه

خیر الہدیٰ ہدیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

رسالہ

عمل بالحديث

— تالیف —

حضرت مولانا ولایت علی صادق پوری نور اللہ
مرقدہ

۱۲۰۵ ————— ۱۲۶۹ھ

— مع ترجمہ —

مسلك حديث

مولانا ابوبکر صدیق صاحب فیروز پوری فاضل عربی و فارسی
(لاہور)

— ناشر —

المکتبہ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور ۲

سلسلہ مطبوعات نمبر ۲۹

طالب _____ احمد شاکر

ناشر _____ المکتبہ السلفیہ - لاہور

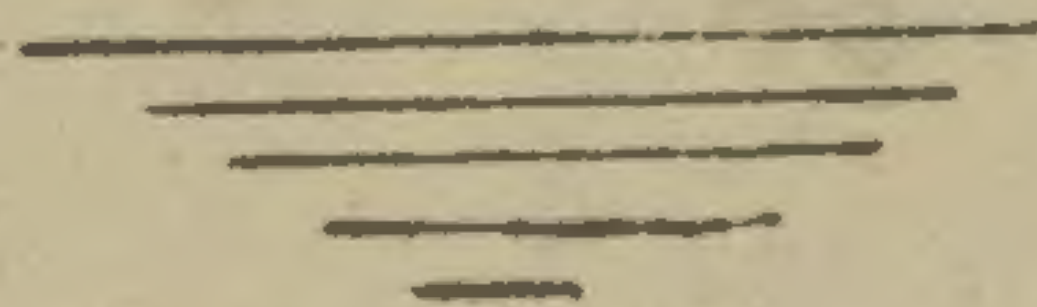
مطبع _____ استقلال پریس لاہور

ساریخ اشاعت _____ ذوالقعدہ ۱۳۸۵ھ

مارچ ۱۹۶۶ء



قیمت _____



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِهِ اسْتَعِينُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ

مقرب

”اتباع سنت واجتناب از بدعت کا بیج سرزمین برصغیر میں شاہ ولی اللہؒ

(۱۱۷۶ھ) نے ڈالا۔ ان کے پوتے مولانا محمد اسماعیل شہیدؒ (۱۲۴۶ھ) کے عہد میں

یہ بیج برگ و بار لایا۔ (اتحاف النبلاء ص ۲۱۷)

امرواقعہ یہ ہے کہ اس بیج کے برگ و بار لانے اور عوام تک توحید و سنت کی دعوت

پہنچانے کی سعادت سب سے زیادہ مولانا شہیدؒ کے خاص تلمیذ رشید مولانا ولایت علیؒ (۱۳۶۹ھ)

کو حاصل ہوئی۔ انہوں نے استاد شہیدؒ کے شروع کردہ کاموں کو نہ صرف زندہ رکھا بلکہ

انہیں بہت آگے بڑھایا۔ مولانا نواب سید محمد صدیق حسن خانؒ (۱۲۴۸-۱۳۰۷ھ) اور محدث

بے نظیر مولانا سید محمد زبیر حسین محدث دہلویؒ (۱۲۲۵-۱۳۲۰ھ) اس مبارک سلسلہ کی علما و عملا

دو مرکزی شخصیتیں ہو گزری ہیں۔ اور دونوں ہی اپنے اپنے طور پر مولانا ولایت علیؒ کے وعظ و تکریم

سے مستفیض ہوئے۔ بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ یہ مواعظ دونوں بزرگوں کی علمی، عملی، تدریسی اور

تالیفی مساعی کا منبع ہوئے۔ اور برصغیر میں شیوعِ عمل بالحدیث کے سوتے اسی سرچشمہ فیض سے چھوٹے

مولانا نے خالص اسلام کی طرف دعوت اپنی بحالیں تذکیر و عظمت کے علاوہ دوسرے

طریقوں سے بھی پھیلائی۔ ایک طرف مولانا شہیدؒ کی متعدد دعوتی تالیفات شائع کرائیں تو

دوسری طرف احوال و ظروف کے مطابق خود بھی چھوٹے چھوٹے رسالے تالیف اور شائع کیے

اسی سلسلہ و رناب کی ایک کڑی رسالہ ”عمل بالحدیث“ بھی ہے جس میں مسئلہ تقلید اور عمل بالحدیث

کو بہت مختصر طریقے اور ولی اللہی فکر کی روشنی میں پیش کیا ہے۔

یہ رسالہ حضرت مؤلف نے خود شائع کیا تھا، اس کے بعد کئی بار۔ بلکہ بارہمہ بھی شائع۔

ہو چکا ہے۔ لیکن اب ایک مدت سے ناپید ہے۔ حالانکہ ضرورت آج بھی ایسی کتابوں کی ختم نہیں ہو گئی

بنا بریں میرے نہایت عزیز دوست مولانا ابوبکر صدیق سلفی فیروز پوری حال لاہور زاد اللہ

علما و فہما نے شوق و محبت سے ”مسلك حدیث“ کے عنوان سے اس کا شگفتہ ترجمہ کر دیا ہے۔

جس کے لیے احقران کا ممنون ہے۔ اور المکتبۃ السلفیہ اس کی اشاعت کا شرف حاصل کر رہا ہے۔ ذیل میں "کردار کے غازی" اس بزرگ کے مختصر سوانح حیات بھی شامل کر دئے گئے ہیں جس نے ساہا سال انگریز کا ناک میں دم کئے رکھا۔ اور آخر اسی راہ جنوں میں جان قربان کر دی۔!

مختصر سوانح حیات

حضرت مولانا ولایت علی رحمۃ اللہ علیہ

۱۲۰۵ ————— ۱۲۶۹ھ

مولانا ولایت علی بن فتح علی رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۰۵ھ میں ہندوستان کے مشہور قصبہ صادق پور کے ایک زبیری خاندان میں پیدا ہوئے۔

"صادق پور شہر عظیم آباد پٹنہ (بہار، ہند) کا ایک محلہ ہے۔ یہاں کا ایک ہاشمی (زبیری) خاندان عرصہ دراز سے علم و فضل میں ممتاز رہا۔ حضرت سید احمد شہیدؒ نے جب علم جہاد بلند کیا تو اس خاندان کے ایک ممتاز فرد مولانا ولایت علی رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۶۹ھ) بیک کپے والوں کی صفِ اقل میں تھے۔ پھر ان کی تبلیغ سے پورا خاندان اس دعوت کا علم بردار ہو گیا۔ اور اس سلسلے میں ان لوگوں نے وہ کچھ کر دکھایا جو رہتی دنیا تک یاد رہے گا۔!

ہرگز نہ میردا نکہ دلش زندہ شد بعشق و ثبت است بر جریدہ عالم دوام ما!

"مختصر طور پر کہا جاسکتا ہے کہ سید صاحبؒ کی شہادت رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۸۳ھ سے لے کر

رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۸۶ھ تک حکومت (انگریزی) کی دار و گیر کے باوجود مسلسل چالیس سال

تک صادق پور والوں نے جہاد کا علم سرنگوں نہیں ہونے دیا۔ پھانسی، جلاوطنی

جس دوام، ضبطی اور ہر قسم کی ممکن اذیتیں دی گئیں۔ لیکن یہ اللہ کے بندے راہ

حق سے نہ ہٹے۔ (مولانا سندھی کے افکار پر ایک نظر ص ۵۰)

تحصیل علم | ابتدائی تعلیم اپنے شہر کے علماء سے حاصل کی۔ پھر لکھنؤ گئے۔ جہاں ہر علم کے فاضل اساتذہ درسیات کی تکمیل کا مرحلہ طے کیا۔ مولانا محمد اسماعیل صاحب شہیدؒ سے حدیث

پڑھی۔ ان ہی ایام میں مولانا شہید کی تحریک اصلاح و جہاد میں شامل ہو گئے۔ اور حضرت سید احمد شہید سے جہاد پر بیعت کر لی۔

شوق جہاد | تکمیل علوم کے بعد وطن میں آ کر تدریس، تبلیغ اور اصلاح میں مشغول ہو گئے۔ جب استاد اور امام نے یاغستان کی طرف جہاد کے لیے کوچ کیا۔ تو ان کے ساتھ ہو لیے۔ اور کافی مدت وہاں رہے۔ چونکہ حضرت سید صاحب کے خاص معتمد علیہ تھے اس لیے ایک دفعہ کابل کی سفارت پر ان کو بھیجا گیا۔ پھر سید صاحب کی رائے ہوئی کہ آپ بغرض تنظیم و تبلیغ حیدر آباد دکن کے علاقے میں جائیں۔ اگرچہ آپ کے لیے میدان جہاد سے جدائی مشکل تھی، لیکن امیر کے حکم کے سامنے سر تسلیم خم کرتے ہوئے دکن کی طرف روانہ ہو گئے۔ کافی مدت مفوضہ فرائض جاتقشانی سے سرانجام دیئے۔ دعوتی نقطہ نظر سے یہ دورہ نہایت کامیاب رہا۔ حیدر آباد دکن کے دوران قیام ہی بالاکوٹ کے میدان میں استاد و امام دونوں کے شہید ہو جانے کی خبر ملی، تو واپس صادق پور آ گئے۔ تحریک کو ہاتھ میں لینا پڑا۔ امیر جماعت مجاہدین ہو کر ساری قوت مجتمع کی۔ اور سرحد پار ستھانہ (یاغستان) روانہ ہو گئے۔ اور انگریزوں اور سکھوں سے جہاد شروع کر دیا۔

سفر حج اور سند حدیث | لیکن غالباً ۱۲۴۸ھ میں حج پر چلے گئے۔ حج کے بعد ممالک عربیہ کی سیاحت کے لیے نکل گئے۔ اسی سفر میں مشہور مفتی احناف شیخ عبداللہ سراج (مکہ معظمہ) اور یمن کے نامور محدث قاضی شوکانی (۱۲۵۰ھ) سے علم حدیث کی اسناد اجازات حاصل کیں۔ آخر الذکر نے فقہ الحدیث میں تالیف کردہ اپنا ایک مختصر متن الدر البہیۃ بھی عنایت فرمایا۔

مراجعت وطن اور جہادی سرگرمیاں | سفر سے واپس آ کر اپنے بھائی مولانا عنایت علی

(۱۲۷۲ھ) کو سرحد پار جہادی ہم پر بھیجا۔ اور کچھ دنوں بعد خود بھی ۱۲۶۲ھ میں ایک لشکر لیکر پہنچ گئے۔ اور کمان اپنے ہاتھ میں لے لی۔ یہ جنگ گلاب سنگھ راجہ کشمیر سے لڑی جا رہی تھی جس کی پشت پر انگریز تھے۔ آپ کی سرکردگی میں گلاب سنگھ کو شکست فاش ہوئی۔ اور میدان مجاہدین کے ہاتھ رہا۔ لیکن راجہ کو انگریزوں نے پناہ دی۔ اور صاف طور پر سامنے آ گئے۔ مولانا کو گرفتار کر لیا اور لاہور لے آئے۔ بعد دو سال کے لیے آپ کو صادق پور میں نظر بند کر دیا۔ نظر بندی کی مدت میں بھی تدریس اور وعظ و تذکیر میں انہماک برابر رہا۔ مگر مدت نظر بندی

شعر و سخن | اردو اور فارسی میں نہایت عمدہ شعر فی البدیہہ کہتے تھے۔ لیکن شاعری بھی توحید و سنت کی تائید اور شرک و بدعت کی تردید میں فرمائی۔

ایک روز اثنائے وعظ میں ردّ شرک پر ایک نہایت عمدہ نظم فی البدیہہ کہہ ڈالی۔ سن کر لوگ تعجب سے کہنے لگے، یہ نظم کسی قدیم فارسی شاعر جانی وغیرہ کی معلوم ہوتی ہے۔ بطور نمونہ اس نظم کے چند اشعار درج ذیل ہیں :-

فرمود رسول آشکارا	من نیز برادرم شمارا
ہرگز نہ عبادتم نمائی	نہ غوث و قطب انبیاء را
من مشکل خود نمی کشائم	بر غیر مرا کجاست یارا
طاقت نہ بود سوائے ایزد	درویش و فقیر و اولیاء را
کار پاکان دعاست لیکن	تبدیل نمی کنند قضا را
جسز حق نبود کہ دست گیرد	مسکین و غریب و بے نوارا
مخصوص بحق بود عبادت	بابندہ بس است یک دارا
غیر از در شاہ بندہ پرور	پیش کہ بریم التجا را
ہم درد تو دادہ خدا یا	ہم از تو طلب کنم دوا را
تو مشکل دشمنان کشائی	تا چہت گذاری آشنا را
جز ذات خدا بہ پیش دیگر	ہرگز نہ برید ماجرا را
تو بندہ بندگان چرائی	یگذاشتی در خدا را
حاجت طلبی بغیر مولا	عیب است غلام با وفا را
ہر کس کہ شریک با خدا کرد	درد و زخ و نار ساخت جارا
از شرک گریز صد منازل	دوزخ دائم کن گوارا
فرمود خدا کہ مردہ و کر	نشید گہے ز کس نہارا

فریاد کنید آں خدا را	کاں مے شنود ز تو دُعا را
تا بوت و نشان و قبر نیزہ	این جملہ بمثل سنگ خارا
در قبر بود سوال اعمال	پرسند نہ حال کریلا را
عالم بہ نماز و روزہ مغرور	شرک و کفرش گرفت پارا
مشرک شدہ زاہد و مشائخ	گیرند برائے زر و یارا
صد حیف کہ عالماں این دہر	کردند شعار خود دغا را
قرآن و حدیث را پوشند	تبدیل کنند مدعا را
اے مومن پاک اے مسلمان	گر خواستی رہ رضا را

قرآن و حدیث را بہ

بگذار کلام ما سوارا (سوانح احمدی)

پر تاثیر مواعظ | و غطبے حدیث تاثیر ہوتا تھا۔ نواب صدیق حسن خان لکھتے ہیں :-

”مولوی ولایت علیؒ نے جامع مسجد قنوج میں چند جمعہ تک وعظ کیا، مجھ سے کہہ گئے ”بلوغ المرام ضرور پڑھنا“ میں اس وقت بارہ تیرہ برس کا ہوں گا۔ اس کا مدت دراز کے بعد نتیجہ ظاہر ہوا کہ میں نے بلوغ المرام کی شرح (مسئلہ تمام) لکھی جو اثر سریع میں نے وعظ مولوی ولایت علی مرحوم میں پایا کسی کے وعظ میں دیکھانہ سنا۔ ان کے پاس بیٹھنے سے دل دنیا سے بالکل سرد ہو جاتا تھا اور دین کا جوش تہ دل سے اٹھتا تھا۔ یہ مصرع میں نے انہیں سے یاد کر لیا

ع ہم طرز جنوں اور ہی ایجاد کریں گے (ایقاء المنن ص ۱۲)

”بلوغ المرام“ نویں صدی ہجری کے ایک محدث حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲ھ) کی تالیف اور تقریباً دو ہزار احادیث پر مشتمل حدیث کی مختصر اور تحقیقی کتاب ہے جس سے :

”مولانا ولایت علیؒ کو خاص شغف تھا۔

اپنی مجالس درس میں قرآن مجید کے لفظی ترجمے کے ساتھ "بلوغ المرام" کا ترجمہ

چھوٹوں بڑوں سب کو پڑھواتے تاکہ اللہ کی مرضی اور غیر مرضی سے آگاہ

ہو جائیں۔ (سرگزشت مجاہدین ص ۲۲۹ بحوالہ تذکرہ صادقہ ص ۱۶)

مولانا بشیر محمد صاحب تاجر کتب کراچی کے ذاتی کتاب خانے میں بلوغ المرام مترجم

اردو ٹائپ کا چھپا ہوا ایک بہت قدیم نسخہ ہے۔ جو مولانا مرحوم کی ہی مساعی کا مرہون

منت ہے اور اس مبارک کتاب کا سب سے پہلا اردو ترجمہ غالباً وہی ہے۔

حضرت نواب صدیق حسنؒ کی طرح حضرت میاں صاحب دہلویؒ کو بھی اپنے وطن

سورج گڑھ میں حضرت کا وعظ سننے کا اتفاق ہوا۔ جس سے وہ بے حد متاثر تھے۔

(سرگزشت ص ۲۳۰)

اشاعتی اور تالیفی ذوق | دعوت توحید و سنت کا والہانہ عشق حضرت نے

اپنے استاذ مولانا شہیدؒ سے ورثے میں پایا تھا۔ اس جذبے کے تحت ہی مولانا شاہ

محمد اسحاقؒ (۱۲۶۴ھ) سے شاہ عبدالقادرؒ (۱۲۳۰ھ) کا ترجمہ فوائد موضح القرآن اور مولانا

شہیدؒ کے رسائل حاصل کر کے طبع و شائع کرائے۔ اور تنظیم جماعت نیر مجاہد کی فوجی مہمات

میں انہماک کے ساتھ ساتھ خود بھی کچھ نہ کچھ لکھتے ہی رہے۔ ان میں سے شائع شدہ رسالوں

کے نام یہ ہیں۔ اربعین فی المہدین (عربی)۔ رسالہ رد شرک (فارسی)۔ رسالہ عمل بالمحیث

(فارسی) یہی جو آپ کے ہاتھ میں ہے۔ رسالہ دعوت (اردو)۔ رسالہ تبیین السلوۃ (اردو)

رسالہ شجرہ با ثمرہ (اردو)۔ رسالہ تبيان الشک (اردو) یہ سب رسالے مجموعہ رسائل

تسعة میں طبع ہو چکے ہیں۔ جس کو آپ کے بھتیجے مولانا عبد الرحیم صاحب صادق پوریؒ

(۱۳۲۱ھ) نے مطبع فاروقی دہلی میں طبع کرایا تھا۔

ایجادے سنت | آپ کی ذات سے جو ایجادے سنت ہوئے، اس کی تفصیل کے لیے ایک

دفتر چاہیے۔ عہد حاضر کے روشن خیال حضرات کو۔۔۔ یہ چیزیں معمولی اور حقیر معام ہونگی

لیکن جب آپ آج سے سو برس (سے زائد) پہلے کے حالات کا تصور کریں گے تو ان کی اہمیت معلوم ہوگی۔۔۔۔ اور ہندو بہ اتباع سنت کا صحیح اندازہ ہو سکے گا۔

(ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک ص ۱۵)

راہِ جہاد میں وفات | آخری سالوں میں صادق پور سے ہجرت کر کے سرحد پار یعنی
ستھانہ پہلے گئے۔ وہاں تین چار برس مجاہد فوجوں کی عسکری تنظیم و تربیت میں مصروف
رہے۔ تاکہ پوری تیاری سے انگریزی حکومت سے دو دو ہاتھ کریں۔ لیکن ابھی کوئی قدم
اٹھانے نہ پائے تھے کہ ۲۲ مارچ ۱۸۵۷ء کو ۲۴ سال کی عمر میں — سید صاحب کی
شہادت سے ۲۲ سال بعد — پکڑائے عالم جاودانی ہو گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون
”شہدہ جاتے سیرش بہ فردوس پاک“ اور مطاب غانم صاحب سے تاریخ
۱۲ ۴۹ ھ ۱۲ ۴۹
مکملی سر رحمہ اللہ رحمتہ واسعتہ۔

بندۃ ضعیف و فانی

محمد عطاء اللہ حنیف بھوجپانی

مدیر المکتبہ السلفیہ لاہور

۱۔ تفصیلی حالات کے لیے ملاحظہ ہوں سوانح احمدی از مولانا محمد جعفر تھانوی ص ۲۰۷-۲۶۶
(طبع فاروقی) نزہۃ الخواصر ص ۵۲۴-۵۲۵ ج ۷۔ ہندوستان کی پہلی اسلامی تاریخ ۲۸ تا ۵۶
طبع اول۔ مولانا عبید اللہ سندھی کے افکار پر ایک نظر از مولانا مسعود عالم ندوی ص ۷۸-۷۹
وغیرہ صفحات۔ سرگزشت مجاہدین ۲۲۵-۲۸۱۔ از مولانا تہر اور رسالہ امام شوکانی از
حنیف بھوجپانی ص ۴۷۔

فصل اول در استخسان نقاہت
 قَالَ اللَّهُ بَيْنَكُمْ وَتَعَالَى تَلَوَا
 نَقَرُ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ

(البقرہ ۱۱۳)

لَتَنْفَقُوا فِي السَّابِقِ یعنی از ہر فرقہ یک طائفہ را باید کہ غور و تامل کنند در دین۔ ایں
 آیت نص است در امر نقاہت یعنی بچینیدن سے آیات و احادیث و دین باب وارد
 گشتہ و نقاہت در دین عبادت است از استخراج احکام
 موافق رضائے پروردگار کہ در قرآن و حدیث مصرح واقع نشدہ مثل غلامے کہ
 از حیثیاتی آقا سے خود و استماع احکام و انجام کار در ممتے مرضی دان و طبیعت شناس
 گشتہ و پایہ اش بجائے رسیدہ کہ اگر مولائش از پیش خود جدا میکنند و در
 طبیعت آں کار سے چینی دارد میشود کہ حکم آں از زبان آقا سے خود نشنیدہ ہر
 آئینہ بسبب طبیعت شناسی سر انجام آنکار موافق رضائے مولی تواند کرد و ایں

پہلی فصل دین کی سمجھ کی خوبی و فضیلت کے بیان میں
 ارشاد فرمایا۔ کیوں نہیں

لن سے ایک جماعت تاکہ دین میں سمجھ حاصل کریں پھر ہر فرقے میں سے ایک گروہ ایسا ہوتا ہے جو دین میں
 سمجھ بوجھ پیدا کریں۔ یہ آیت شریف نقاہت کے حکم پر واضح دلیل ہے۔ اس مضمون کے سلسلے میں اسی
 قسم کی اور بہت سی آیات و احادیث آئی ہیں۔ نقاہت سے مراد یہ ہے کہ ایسے مسائل و احکام کا اللہ تعالیٰ
 کی مرضی کے مطابق اشتباہ کرنا جن کا قرآن و حدیث میں صراحت ذکر نہیں ہے اس کو ابک غلام کی مثال کے
 ذریعے یوں سمجھا جاسکتا ہے کہ وہ اپنے آقا کی خدمت میں ہمیشہ حاضر رہے اور احکام سننے اور حکم انجام
 دینے کی وجہ سے اپنے آقا کا طبیعت شناس اور مرضی دان ہو جاتا ہے اور اس مرتبہ تک پہنچ جاتا ہے
 کہ اگر اسے اپنے آقا کی عدم موجودگی میں کوئی ایسا معاملہ پیش آجائے جس کے متعلق اس نے اپنے آقا کی
 زبان سے کوئی حکم نہ سنا ہو تو بلاشبہ وہ اپنے آقا کا طبیعت شناس اور مرضی دان ہونے کے باعث
 اس معاملہ کو اپنے آقا کی پسند کے موافق انجام دے سکے گا۔ اور یہ چیز

چیز بہت جلیل القدر و از ضروریات دین و آن مرضی دان بخضور خداوندگار
 قدر و وقار و عزت و اعتبار دارد و از تقاضا بہت است فہمیدن
 مدارج و ادوار و نواہی مثل فرض و واجب و سنن و نوافل و مستحب و مباح
 و حرام و مکروہ و غیر ذالک بغیر دریافت مدارج احتمال قوی است کہ سرشتہ
 تابعداری حق جل و علا بالکل از دست بعض اشخاص گسستہ شود کہ بہ
 تمام ادوار و نواہی دست ہمت دراز کردن کار ہر شخص نیست لاید
 ضروری را از غیر ضروری تمیز دادہ بقدر تحمل نفس ضروریات را اختیار خواہد
 نمود و از تقاضا بہت فی الدین عمدہ است دانستن حقائق اسرار شرائع اما این
 طائفہ را فقہائے نمے نامند بلکہ علم حقائق و اسرار را باعث علوت دانش فن جداگانہ
 قرار دادہ اند و از تقاضا بہت است تامل در محاورات کلمات مثل

تقاضا بہت ایک عظیم الشان اور اہم جزئیہ اور دین کی ضروریات میں داخل ہے خدا اور رسول کا مرضی
 اور خدا نے تعالیٰ کے حضور میں ذرا اور وقار رکھنا ہے اور ادوار و نواہی
 کہ مراتب و مدارج کو سمجھنا بھی تقاضا بہت ہے بلکہ جیسے فرض، واجب، سنن، و نوافل، مستحب
 مباح اور حرام و مکروہ وغیرہ اور جو معلوم کئے بغیر قوی احتمال اس بات کا ہے کہ بعض
 لوگوں کے ہاتھ سے اللہ تعالیٰ کی فرماہیزاری کا ثبوت بالکل ہی پیوستہ جاتے ہیں نہ کہ تمام ادوار و نواہی پر کار
 بند ہونے کے لئے عزم و ہمت کا کام ہے اور یہ شہر شخصی کے بس میں نہیں ہے۔ لا محالہ ضروری کو
 غیر ضروری سے الگ کر کے فرض کی بدداشت کے مطابق ضروریات کو اختیار کرے گا شرعی امور
 کے حقائق و اسرار کو نہ ابھی بہترین تقاضا بہت ہے لیکن اس گروہ کو سہارا نہیں کہا جاتا بلکہ حقائق و اسرار
 کے علم کو اس کی جلالت شان کے پیش نظر ایک الگ فن قرار دے دیا گیا ہے کلام عرب
 کے محاورات میں یتیمت و مجاز اور تشدید و تقلید اور ترغیب کے لحاظ
 سے غور و فکر کرنا بھی تقاضا بہت کا حصہ ہے اسی طرح کے اور بھی بہت سے امور ہیں

حقیقت و مجازیات شدید و تغلیظ و ترغیب و ہمیں طور اکثر امور اند کہ این مقام
 تنگ گنجائش آن نمیدارد و آثار فقاہت فی الدین یافتہ میشوند و امام ابی
 حنیفہ رحمہ و امام شافعی رحمہ و ابن حنبل رحمہ و مالک رحمہ و اکثر اتباع مشائخ شکر
 اللہ مساعیم اور اوائل زمانہ هنوز تدوین احادیث نشده بود این بزرگان
 از جای تحقیقات حدیث کردہ مسائل استخراج می نمودند و در جمع نمودن
 احادیث و اسناد آن کوشش باطنی میکردند و تدبیر و تدبیر و تدبیر و تدبیر
 و مرتبت وافر بحضور مولائے خود پیدا نمودند لابد محبت ایشان در خاطر
 عقیدت کماثر خود باید داشت و پیروان ایشان را از مقبولان بارگاہ الہی
 باید شمرد و مردمان چند برآمدہ اند دل مرده و اندک ظاہر پیچیدہ و اوقات
 عزیز خود را در تحصیل و بنا بر باد دادہ و پاسے سمیت در میدان قتال بہادر
 بطور دزدان نظر میکردند ہر کشتی نا آشناست اندازند و گوراند سمیت

اس مختصر سے رسالے میں ان کی گنجائش نہیں ہے۔ تقاضات کی علامات حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ و حضرت
 امام شافعی رحمہ و حضرت احمد رحمہ و حضرت امام مالک رحمہ و حضرت یحییٰ رحمہ و حضرت زکریا رحمہ و حضرت
 ان کی کوششیں کو قبول فرمائے۔ شہرین زمانہ میں جبکہ اجماع لوہیت کو اپنے دلوں میں نہیں ہوتا تھا پھر بزرگ
 حدیثوں کی تحقیقات کر کے ان سے مسائل نکالتے تھے۔ حدیثوں و احادیث کی اسناد کو جمع کرنے میں بڑی بڑی
 کوششیں فرماتی تھیں اور یہی وجہ ہے کہ ان بزرگوں نے اللہ عزوجل کے حضور میں تہذیب و تہذیب کا نام و مقام
 حاصل کر لیا ان لوگوں سے محبت و نیکی دل میں ضرور ہو گئی ہوگی اور ان کی تہذیب و تہذیب کے بارگاہ الہی کے
 مقبول لوگوں میں شمار کیا جائے گا۔ اور یہی وجہ ہے کہ یہ بزرگ وہاں ہوتے تھے جہاں کی نظر ظاہر ہے
 تہجد کے معنی تک نہ ہوتی وہ اپنے تہجدات کو دنیا میں حاصل کرنے میں مضامین پر یاد کرتے ہیں
 وہ خود فکر کے۔ میدان میں ہمت کا قدم نہیں رکھتے چہرہ کی طرح ہر شہادنا آشنا
 کی جیب پر زلزلہ کرتے ہیں ہر عقل مند اور دیوانے کے کندھے پر ہر تقدیر کہتے ہیں

بر شانہ ہر عاقل و دیوانہ میگذارند ویدن قرآن و حدیث و تامل در اں با کمال موقوف
نمودند و سرشتی کہ در کتاب اندر شستہ می بینند و خواہ موافق قرآن و حدیث باشد
خواہ مخالف تانی تکلف تامل آن میشوند و بیش از ایشان قرآن و حدیث را مطلقاً
نمی بینند و بعضی اگر نمی بینند یعنی آن تامل نمیکند و بعضی اگر تامل میکنند فکر در
نصائح و اخبار قیامت و ہر من و ترک و تیراوشل آن میکنند۔

اما استنباط احکام انفرادی عنہا شمرود ہرگز قصد تامل در اں نمی نمایند
و اگر ایاتنا حکے در قرآن و حدیث غلات کتب معتمد خود ہائے یابند بعضی قرآن
و حدیث را قایل گردانند موافق از کتب فی نمایند و نمی بینند کہ مقصود اصلی اتباع
قرآن و حدیث است۔ بعضی چشم پوشی و گریز نیز از اں مقام اختیار میکنند از
حال این چنین فقہاء مجتہد صادق خبر داده است حاکم و فقہ غیر فقیہ (مشاورہ)
مَعَاذَ اللَّهِ عَنْ كُلِّ ذَاتٍ عِيَاذًا كَثِيرًا پس ضرور افتاد کہ در فصل دوم آگاہ گم از اں کہ

قرآن و حدیث کارالدینانین خود فکر با کمال ترک کرینے ہیں در جہات کسی کتاب میں بھی دیکھتے ہیں چاہے وہ
قرآن و حدیث کے موافق ہو یا مخالف کتب اس کو مان جیتے ہیں۔ ان میں سے کئی ایسے ہیں جو قرآن و حدیث کو دیکھتے
تک نہیں دیکھتے بلکہ کہہ دیتے ہیں ان کے معنی کو سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے۔ یہ وہ لوگ خود و فکر
کرتے ہیں تو نصائح میں یا چھ قیامت و ہر من و ترک و تیراوشل و آیات و احکام میں جو غرضی احکام
استنباط کر لیں کہ اس سے فراموشی حاصل ہو چکی ہے خود فکر کے ساتھ قطعاً متوجہ نہیں ہوتے۔ اگر کبھی قرآن و حدیث
میں انبی ائمہ ادی کے اقوال و حکم پاتے ہیں تو بعض لوگ قرآن و حدیث کے خلاف ہی مانی ہیں نیز پھر کہ کے اپنی بول
کے موافق نہایتے ہیں وہ انسانی نہیں جتنے کہ علی و اسود تو قرآن و حدیث کی تاجداری ہے بعض لوگ ایسے مقام پر گریز
اور چشم پوشی کی امانتیا کرتے ہیں ایسے وہ فقہائے متنفذی نجی صادق علیہ السلام نے فرمایا ۔ ۔ ۔ ۔ ہے
فقہ حاصل کرنے والے غیر فقیہ ہوتے ہیں۔

اب ضروری معلوم ہوتا ہے کہ دوسری فصل میں بتاؤں کہ کس مقام پر

در کدام مقام تقلید اختیار باید کرد و کجا انکار این کار باید نمود۔

فصل دوم باید دانست کہ انسان اگر عانی باشد و بسبب مشاغل دیگر از نوشتن و خواندن دور اند و اکتفا بر دریافت از علما نماید برائے

آن مناسب این است کہ از علمائے محدثین و دیندار کہ در دیانت و خوف خدا و دانست قرآن و حدیث مشہور شدہ باشند سوال نماید باین طور کہ ما را درین مسئلہ طور عمیری تعلیم نمائید و اگر مرد طالب علم است و شوق تحصیل علوم در دل دارد مناسب این است کہ اہل قرآن و حدیث بخواند بعد از ان بکتاب دیگر نظر جمعت نماید تا آئینہ دار ظاہر شود کہ رای کدام بزرگوار در کدام جا صواب یافتہ و کجا روئے خطا دیدہ پس ہر مسئلہ کہ مصرع بقرآن و حدیث یابد در ان تقلید پیچ مجتہدین نکنند کہ در مصرعات اجتہاد را دخلی نیست در خیر است از سرور

پر تقلید کرنی چاہیے اور کس مقام پر تقلید نہیں کرنی چاہیے۔

دوسری فصل۔ (تقلید کا محل جواز و عدم جواز) یہ بات خوب ذہن نشین کرنے کی ہے کہ جو شخص خود تمنا ہو اور ایسے دہان

میں مصروفیت کے باعث لکھنے پڑھنے سے محروم رہا ہو اور علمائے مسلم دریافت کر لے کہ کافی سمجھتا ہو تو ایسے شخص کے لئے مناسب ہے کہ وہ محدثین اور دیندار علمائے جو دیانت اور شوق خدا میں در قرآن حدیث کے جہنم میں مشہور ہوں اس طرح سوال کرے کہ میں اس مسئلہ میں بتائیں کہ خدا و رسول کا کیا حکم ہے اگر کوئی طالب علم جواد علوم کو حاصل کرنے کا پورا شوق دل میں رکھتا ہو اس کے لئے مناسب ہے کہ پہلے قرآن و حدیث پڑھ لے اور دوسری کتابوں کی تعلیم حاصل کرے۔ تاکہ آئینہ کی مانند واضح ہو جائے کہ کون بزرگ کس جگہ صواب کو پہنچا اور کس جگہ خطا کی ہے۔ پس جو مسئلہ قرآن و حدیث میں سہ راحت کے ساتھ حل جائے اس میں کسی مجتہد کی تقلید نہ کرے کیونکہ واضح احکام میں اجتہاد کا کوئی دخل نہیں حدیث شریف میں ہے کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت

کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کہ حضرت مسافر را میفرمودند کہ چہ خواہی کرد در
آنوقت کہ کار ہا در غیبت من بر تو حاضر خواہند شد عرض نمود کتاب اللہ
را معائنہ خواہم نمود فرمود کہ اگر در آن یافتہ نشود چہ تدبیرست گفت سنت
رسول اللہ را تفحص خواہم نمود فرمود کہ اگر در آن ہم نیابی عرض نمود کہ رائے
تو در ادخل داده اجتہاد خواہم کرد حضرت دلشاد گشتہ تحسین د آفرین
فرمود معلوم شد کہ تا وقتی کہ حکم در قرآن و حدیث مصرح و ظاہر یافتہ
شود اجتہاد را دخل نباید داد خلاف آن اگر در کتب مجتہدین بر آید از ان چشم
پوشی نمودہ دست آورد با قرآن و حدیث ضرورست و گرنہ نسخ قرآن و حدیث
از قل مجتہدین لازم خواہد آمد۔ ابن حنیفہ رحمہ کہ سر قافلہ را ہر دانان طریقہ اجتہاد بود
از ان دو قول مروری ہستند کہ خانہ دین را حکم و ستون اعظم دارند اول انکہ اگر قول

معاذہ سے پوچھ کہ جب تجھے میری عدم موجودگی میں شرعی امور سے واسطہ پڑے گا تو
کیا کرے گا۔ انہوں نے عرض کی پہلے کتاب اللہ میں مسد تلاش کروں گا فرمایا اگر اس میں
ہلے نہ پھر کیا کرے گا عرض کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تلاش کروں گا فرمایا
اگر اس میں بھی نہ ملے تو؟ عرض کی اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے خوش ہو کر تعریف کی شاہابشادی۔ اس حدیث شریف سے صاف ظاہر ہے کہ جب کوئی حکم
قرآن و حدیث میں مراحت سے مل جائے تو اجتہاد کی ضرورت نہیں اگر مجتہدین کی کتابوں میں
کے خلاف حکم ہو تو اس سے چشم پوشی کر کے قرآن و حدیث کو مضبوطی سے تمام لے و رہے
مجتہدین کے احوال سے قرآن و حدیث کا نسخہ ہونا لازم آئے گا، اعیاذ باللہ امام ابو
سے جو اجتہاد کی راہ پر چلنے والوں کے سردار ہیں دو اقوال مروری ہیں جو دین کی عمارت
کے بڑے ستونوں کا حکم رکھتے ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ اگر میرا قول حدیث

سرا مخالفین سے پیش کیا گیا۔ یہاں پر یہ معلوم گشت کہ مخالفت
 حدیث اقبال مجتہدین شیعہ کی راہ خروج از دائرہ تقلید آن
 امام محمود بن اسحق سے ہرگز نہ تکلیف اینکار حنفی نیست۔ دوم آنکہ جائز نیست
 کہ کسی نے عمل نمودن بقول من تا آنکہ مدعی کہ این سخن از کہا گفته ایم معلوم میشود
 کہ بقول آن امام نہ بجا بات کہ نمودن و فکر در دلائل و وجوہ قیاس نمودن ہرگز
 سرفہ آں امام نیست۔ و آں امام در دنیا از فرمودن ہمیں دو قول بروی قیامت
 از مواخذہ الہی نجات خواہد یافت ان كنت ذنبا فقد علمته تعلم ما
 فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک انت علام الغیوب
 (امام ۱۱۶) و مقلدان بمعنی گرفتار خواہند ماندنی بینی کہ شاگردان ائمہ را چون از
 قول اساتذہ اطمینان قلب حاصل نداشتہ دامن خود ازاں مقام برداشتہ رفتن
 امام محمود را اینقدر مخالفت از امام اعظم است کہ آنرا اگر مذہب غلطہ کہند

کے مخالف پاؤں پر یاد رہا۔ اس سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ حدیث کی مخالفت مجتہدین کے اقوال کو
 مستحضرت امام کے دائرہ تقلید سے نکل جانے کی راہ اختیار کرنا ہے اور ایسا کرنے والا ہرگز معنی نہیں ہے۔
 دوسرا قول یہ ہے کہ میرے قول پر کسی کو عمل کرنا جائز نہیں ہے جب تک یہ نہ جانے کہ یہ قول میں نے کہا ہے یا
 نہیں۔ علامہ امام صاحب کے قول پر یہ حدیث کہ اللہ سچ ہے مجھ سے سچا اور دلائل و وجوہ قیاس پر غور و فکر نہ
 کرنا امام صاحب کی ہرگز ناپسند نہیں ہے اور امام صاحب اپنے ان دو ارشادات کے باعث قیامت کے
 روز مواخذہ الہی سے نجات پائیں گے۔ اگر میں نے کہا تھا تو تجھ کو معلوم ہے، تو جانتا ہے جو
 میرے جی میں ہے اور میں نہیں جانتا تو میرے جی میں ہے بلاشبہ تو ہی پوشیدہ باتوں کو
 جاننے والا ہے اور ان کے جھوٹے مقلد مواخذہ الہی میں گرفتار ہوں گے کیا آپ یہ نہیں دیکھتے
 کہ ائمہ کرام کے شاگردوں کو جس مقام پر اپنے استاد کی بات پر اطمینان نہ ہوتا تو وہ وہاں سے اپنا دامن
 ہٹا کر گزرتے۔ امام محمد رحمہ اللہ سے اتنا زیادہ اختلاف کیا ہے کہ اگر اسے ایک الگ

بجاست و متاخرین چہ قدر اقوال متقدمین را ساقط نموده اند و غرض این است
 کہ در ساقط نمودن قولے کہ مخالفت حدیث و قرآن باشد یا نہ کنند و علماء
 بسیار باین معنی تصریح و تاکید نموده اند بواسطہ تنگ گنجایش بیان و سبب
 و علاوہ از این احادیث مستند و اقوال مجتہدین غیر مستند یعنی تحقیق
 حال رواد و ثقات و اشتہارشان از شرائط ذکر سنت و اقوال مجتہدین
 کہ مذکور میکنند سنن ذکر نمی کنند از آنکہ امام شنید و از ان کلام روایت
 میکند و احوال را ویان چہ سنت تا سند قول موافق شرائط مذکور شود و ان
 قول چہ اعتبار دارد و چہ داند کس کہ این قول امام است یا نہ و دیگر بہ نسبت چہ
 بعضی نادانان نقلہائے دسواس محض افتراء منسوب بامام اعظم میکنند بچنانہا
 کہ مردمان ادشانی را کمال متقی معلوم کنند بعضی بر گاہ حال این جنس مقلدان
 را بیاں میکنند ... تعلیم دہندہ معتقد بچہ نام کنند تا ہم جو اقوال را

مذہب قرار دہد یا جائے تو بجا ہے و متاخرین مجتہدین کے لئے یہ اقوال کچھ بڑا دیا ہے۔ غرض یہ کہ جو قول قرآن و حدیث
 کے مخالفت ہوا اس کے چھوڑنے میں کوئی تردد نہیں ہے۔ نہت سے اہل علم نے ان بات کا مذہب نہ بنایا
 تاکید کی ہے۔ اس شق سے رسالے میں ان کو بیان کرنے کی گنجایش نہیں ہے۔ چہرے کوئی کہ باشند یہ سبب
 با سندیں اور مجتہدین کے اقوال بلا سند یعنی احادیث کے راویوں کے حالات کی تحقیق ان کی شہرت و ثقات
 شرائط کے ساتھ بیان کر دی گئی ہے۔ لیکن جو لوگ مجتہدین کے اقوال بیان کرتے ہیں وہ سند بیان نہیں کرتے
 کہ کس نے انہیں سنا اس سے کہ ان روایت نہ نامہ اور راوی کیسے ہیں۔ سبب کہ مستبر باد یوں کی
 شرائط کے مطابق قول ثابت نہ ہو جائے اس پر کیا سہرہ کر کیا جاسکتا ہے۔ کیا علما کو وہ نام صاحب کمال سے یا
 نے اپنی طرف سے امام حبیب بنان تراش لیا ہے یا کہ بعض ثوابی لوگ و سادس کی نقول جو خالص افتراء ہیں امام اعظم
 کی جوت مکتوب ہیں۔ اس گمان پر کہ لوگ اپنی کمال متقی ہیں کہ یہ عقیدہ متعلق کیا ہو سکتا ہے کیا خوب کہا ہے
 دو تین بے سبب مقلدوں کی تقلید جو ان مردوں رفیعی اماموں کو بدنام کرتی ہے۔

اگر سند از امور ضروری نیست پس در سند احادیث پرانگیختن بے
 فائده برداشتند؛ دیگر اینکه علماء جملة متفق اند کہ مجتہد گاہے را ئے او خطا میکند
 و گاہے بر صواب مے باشد پس ظاہر گشت کہ در مقابلہ احادیث کہ مستند و کام
 معصوم سنت قوی کہ غیر مستند باشد و احتمال خطا دارد و مسموع نخواهد شد۔ و چه
 عدم اتفاق در بعضی احادیث و اقوال مجتہدین است بگوش ہوش باید شنید
 جملاً درین مقام تذکیر بیاں میکنم کہ بعد از جناب رسالت باب صلی اللہ علیہ وسلم
 احادیث در اذہان و بزبان ثقات بودند مردمان بخوف فراموشی و وضع و
 تحریف مصروف بہ جمع آن در کتب شدند چنانچہ ہر یک از ائمہ مجتہدین حسب
 توفیق احادیث معدودہ از روایة ثقت مستند نموده در کتب مستندات خود جمع
 کردہ آنحوالہا را چون بزمانے کہ صحاح وغیرہ بدون گشت جمعیت علوم نبویہ کنندہ

اگر سند ضروری ہو تو حدیث کی سندوں میں کیوں بے فائدہ تھیں اٹھائی جاتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اہل علم کا
 اس پر اتفاق ہے کہ مجتہد کی رائے کبھی صحیح ہوتی ہے اور کبھی غلط اس سے یہ بات بالکل واضح ہو گئی ہے کہ حدیث
 جو معصوم کی باسند بات ہے کے مقابلہ میں کوئی ایسی بات جو غیر مستند ہے اور اس میں خطا کا بھی احتمال برابر موجود
 ہے قبول نہیں کی جاسکتی۔ بعض احادیث اور اقوال میں مطابقت دہرنے کی وجہ پوری توجہ سے نہیں جو مختصر طور پر اس
 جگہ بیان کرتا ہوں وہ یہ کہ جناب رسالت باب صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد احادیث معتبرہ اور پرہیزگار
 لوگوں کی زبانوں اور ذہنوں میں تھیں لوگ بھولنے، جھوٹی حدیث بنانے اور تحریف کے ذریعے حدیث کو
 کتابوں میں جمع کرنے کے لئے مشغول ہو گئے چنانچہ ائمہ مجتہدین نے بھی حسب توفیق کچھ احادیث معتبرہ اور پرہیزگار
 راویوں سے سن کر اپنی مستند کتابوں میں باسند جمع کر دیں آخر کار جس زمانہ میں صحاح ستہ کی تدوین ہوئی علوم نبویہ علی
 صاحبہا: الصلوٰۃ والسلام جو سارے حمالک میں پھیل چکے تھے۔

شاہ عبدالغفریز دہلوی نے بستان المحدثین میں صراحت فرمائی ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
 نے حدیث کی کوئی کتاب جمع نہیں فرمائی۔ (مترجم)

در آفاق بود ظاہر گشتہ و تخریج احادیث موقوف شد و جملہ احادیث تخریج معدود
گشتہ مقتضائے الفضل بن قنفذ است محدثین متاخرین درآمدند ہر چند
دریں باب ثواب سعی و رسد و جمع برائے متقدمین اکثر است اما فضیلت
زیادتی علم احادیث برائے محدثین متاخرین حاصل آمد مانند کسی کہ وارث گشت
ترکہ پدر و مادر و خواہر و جد خود را پس البتہ داشت در غنا و کثرت اموال زیادہ
خواہ شد از مورثان اگرچہ آں اموال جملہ از کسب کردہ ہماں مورثان باشد
پس اکثر احادیث با شراط سند بموجب مقتضیات وقت با اکثر مجتہدین نرسیدند
و در آں مقام اسب بہت در میدان اجتہاد اللہ فی اللہ دو اندیدند و بمقتضائے بشری
بر زمین خطا نرود آمدند و با حدیث مخالف افتادند بعد از جمعیت احادیث
ہماں اختلاف است کہ ظاہر پیش و پس در گذاشتن آں قول چہ پاک ماند بعضی
می فہمند کہ در خلائی حنفی مشہور شدن نیز از ضروریات دین است پس اگر

حدیث کی کتابوں کی شکل میں مدون ہو گئے اور حدیثوں کی تخریج موقوف ہو گئی اور سب تخریج کی ہوئی احادیث
شمار ہو کہ مشہور ہوتے کے مطابق یعنی فضیلت متاخرین کے لئے ہے متاخر حدیثیں کے ہاتھ میں اگرچہ یہ مکمل
درست ہے کہ سند اور جمع کرنے کا ثواب پہلوں کو ہی زیادہ ملے گا لیکن علم حدیث زیادہ پانے کی فضیلت متاخر
محدثین کے حصہ میں آتی ہے اسے اس مثال سے سمجھ سکتے ہیں کہ ایک شخص اپنے ماں باپ ہیں اور دادا کا وارث
ہو لے لے لے لے مال و دولت میں ان سے زیادہ ہو گا جن کا وہ وارث ہوا ہے اگرچہ وہ مال و دولت ان ہی
کا کیا ہوا ہے جن کا وہ وارث ہوا ہے پس اکثر حدیثیں سند کی نظر سے اس کے ساتھ ملنے اور وقت کے تقاضوں
کی بنا پر اکثر مجتہدین کو نہ پہنچ سکیں اس موقع پر انہوں نے اجتہاد کے میدان میں اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر بہت
کا گھوڑا دوڑایا اور بشری تقاضے کی بنا پر جواب کو نہ پاس کے اس طریقہ و نادانستہ طور پر حدیث کے مخالف ہو گئے
احادیث جمع ہونے کے بعد جو اختلاف ظاہر ہوا وہ یہی ہے کہ اب حدیث کی مخالفت میں اس قول کو چھوڑ دینے
میں کیا مفاد ہے بعض یہ سمجھتے ہیں کہ لوگوں میں حنفی مشہور ہونا بھی ضروریات دین میں سے ہے اگر ہم

مخالفت قول ابی حنیفہؒ خود ہم حقیقت بخوابد مانند تفصیل جوابش بایہ فہمید کہ انچہ
 ابی حنیفہؒ منسوب بہست و بطور دار و دیگی اقوال اند مروی از ابی حنیفہؒ کہ
 آن را در کتب نقد عن ابی حنیفہؒ می نویسند و دیگر مسائل مستنبط کہ علمائے
 دیگر از اقوال ابی حنیفہؒ استنباط نموده شہر بہ مذہب ابی حنیفہؒ می کنند و آنرا
 در کتب نقد می نویسند عند ابی حنیفہؒ راین اجتہاد و اجتہاد بہست اول
 آن اقوال خود از قرآن و حدیث مستنبط بودند و بایہ دیگر از اقوال مسائل
 دیگر مستنبط شد نہ در این مسائل احتمال و خطا دارند کہ در ہر استخراج احتمال
 یک خطا است و از ہمیں اسباب تلامذہ و دیگر علماء در بعض مقام از مذہب
 ابی حنیفہؒ مختلف شد نہ و این مقدار الہم در ان مقام صاحبان علمائے دیگر اختیار
 کردہ اند و تقلید امام را انرا شستہ پس در بعض جا سنی میشوند و بعض جا ابو
 یوسفی و محمدی و جائے دیگر زفری و جائے ابو الیثمی پس فیہست ایشان کے باقی

حضرت امام ابو حنیفہؒ کے قول کی مخالفت کریں گے تو سنی نہیں گئے اس کا مفصل جواب یہ ہے کہ ہمارے
 سامنے جتنے مسائل امام ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب ہیں وہ دو طرح کے ہیں۔ ایک تو وہ اقوال جو امام صاحب کبریٰ
 اور ان کو نقد کی کتابوں میں غویابی حنیفہؒ لکھتے ہیں دوسرے وہ مسائل جو اہل علم نے امام صاحب کے اقوال سے نکلے ہیں
 ان کے مذہب امام سے مشہور کرتے ہیں۔ ایسے مسائل کو فقہ کی کتابوں میں عند ابی حنیفہؒ لکھتے ہیں اور یہ اجتہاد و
 اجتہاد ہے پہلے تو وہ اقوال خود قرآن و حدیث سے نکلے گئے ہیں پھر دوسری بار ان اقوال سے اور مسائل
 نکلے گئے لہذا ایسے مسائل و خطاؤں کا احتمال رکھتے ہیں۔ نیز نہ ہر بار مسئلہ کے نکالنے میں ایک غلطی
 کا احتمال ہے۔ ان وجوہ کی بنا پر دوسرے علماء اور خود امام صاحب کے شاگردوں نے بعض
 مقامات پر اپنے امام کے مذہب کا خلاف کیا ہے بلکہ خود ان تقلیدوں نے بھی ان مقامات پر امام
 صاحب کی تقلید چھوڑ کر دوسرے علماء کی بات قبول کی ہے اس طرح وہ کسی فکر سنی کسی فکر ابو یوسفی اور کسی
 فکر محمدی اور دوسری فکر ابو حنیفہؒ کی بات نہیں ہیں اب اس کی کیفیت کہاں باقی رہی۔ انکو

ماند و اگر گویند انہا تک اندہ ابی حنیفہ رحمہ بودند دیگر سے خواہد گفت کہ بعضے مؤرخان
 امام شافعی را نیز نسبت تلمیذ با جناب کردہ اند و اگر فرض کردیم تلمیذ بودند
 و کس بودند ابو یوسف و محمد دیگر ہمہ علماء اس نسبت نداشتند و علاوہ ازیں
 اگر شخصے از میں مخالف باشد گویا از تابعان موافق انرا سوائے مخالف دیگر خواہم
 گفت پس کسے کہ تابع مخالف باشد در ان سند حتمی نہاندہ بلکہ منسوب ہوں
 مخالف گشتہ پس اس گفتگو برائے ہمیں مست تا ظاہر شود کہ محققین را مقصود اتباع
 حق میشود یا تنساب بہرد ماں۔ و اینجا منحنے سمت دیگر کہ برواقفال کتب فقہ
 پوشیدہ نیست کہ از امام اعظم رحمہ کتابے منقول نیست کہ براں بنائے مذہب
 شاں نمودہ آید اما اقوال چند در کتب متعارفہ مثل کنز و ہدایہ و عالمگیری و قاضیخان
 و غیر ذانک کہ مسائل خارج از شمار یافتہ میشوند ہمہ از امام اعظم منقول نیست
 بلکہ مسائل چند بآں امام منسوب اند و اکثرے بصراحت جمیع و بسیاری علماء

کہا جائے کہ یہ لوگ امام صاحب کے شاگرد تھے تو کہا جاسکتا ہے کہ بعض مؤرخین نے امام شافعی کی شاگردی
 کی نسبت بھی امام صاحب کی طرف کی ہے اگر ہم مانیں کہ وہ شاگرد تھے تو میں سے صرف دو شخص تھے ابو یوسف
 اور محمد باقی علماء آپ تلمذ کا شرف حاصل نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص میرا مخالف ہو چاہے میرے تابعداروں میں سے
 ہی کیوں ہو تو اس کی مخالفت کرنے والے کو مخالفت کے سراور کہچہ نہ کہوں گا مظلوم ہوا ہے کوئی امام صاحب کے مخالف
 تابع ہوا اس مسئلہ میں حتمی نہ رہا بلکہ اسی مخالفت کی طرف منسوب ہو گیا اس ساری گفتگو کا نتیجہ یہ نکلا کہ حق پرستوں کو حق کی پیروی
 مد نظر ہوتی ہے نہ کہ کسی کی طرف منسوب ہونا یہ ایک سادہ بات یاد رکھنی چاہیے جیسا کہ فقہ
 کی کتابوں کے عالموں پر یہ بات پوشیدہ نہیں کہ امام اعظم رحمہ سے کوئی کتاب منقول نہیں ہے
 جس پر آپ کے مذہب کی بنیاد رکھوا جائے۔ فقہ کی مشہور کتابوں مثلاً کنز و ہدایہ و عالمگیری و قاضیخان
 وغیرہ میں جو بے شمار مسائل پائے جاتے ہیں سارے امام صاحب سے منقول نہیں ہیں ان میں سے صرف
 چند مسائل آپ کی طرف منسوب ہیں اکثر مسائل صاحبین امام ابو یوسف رحمہ و امام محمد رحمہ

معتقدین دیگر و بیشمارے بہت اخیرین مثل صاحب ہدایہ و فداوی و وغیرہ کہ ایشاں ازہ
 فراست خود دران مسائل بخود والا بخود فی نویسخند و پر ظاہر است کہ اعتقاد
 دیانت و فراست از وجدان قلب و ملاحظہ مسائل و تواتر استماع تقویٰ کہ
 در دل خود از طرف امام اعظم رہبر ہر سائیدہ ایم اں اعتقاد بخد مت بہر علما کہ
 خود را حنفی قرار دادہ اند نہ ایم پس اگر شخصی مسئلہ را ازین کتب مشہورہ
 بسبب مخالفت قرآن و حدیث الاستنباطنا پسند ساقط از نظر نمودہ در
 حقیقت اں نقصانے نیست۔ آدم تقسم دیگر کہ در مسائل قیاسی پیدہ خواہی کرد
 باید دانست کہ بعض مردمان بر بعد از نزول قرآن و حدیث بسبب شدت
 نور ایمان و سلامت عقل و فطانت حق در مسائل قیاسی نیز اکثر منکشف میشود
 بوضعی کہ ہرگز شک و گمان را در ان خللے باقی نمی ماند و بعضے مردم را بعد از فہم دلائل
 در بعض مسائل این چنین انکشاف حق پیدا میگردد و پس در ہر مسئلہ کہ خود را این چنین

معتقدین علما کی طرف نسبت کئے جاتے ہیں اور بے شمار مسائل علما، متأخرین جیسا کہ صاحب ہدایہ و فداوی
 اور وغیرہ کی طرف منسوب ہیں ان حضرات نے اپنی فراست سے ان مسائل میں بخود والا بخود فی نویسخند و پر ظاہر است کہ اعتقاد
 دیانت و فراست از وجدان قلب و ملاحظہ مسائل و تواتر استماع تقویٰ کہ در دل خود از طرف امام اعظم رہبر ہر سائیدہ ایم اں اعتقاد بخد مت بہر علما کہ
 خود را حنفی قرار دادہ اند نہ ایم پس اگر شخصی مسئلہ را ازین کتب مشہورہ بسبب مخالفت قرآن و حدیث الاستنباطنا پسند ساقط از نظر نمودہ در
 حقیقت اں نقصانے نیست۔ آدم تقسم دیگر کہ در مسائل قیاسی پیدہ خواہی کرد
 باید دانست کہ بعض مردمان بر بعد از نزول قرآن و حدیث بسبب شدت نور ایمان و سلامت عقل و فطانت حق در مسائل قیاسی نیز اکثر منکشف میشود
 بوضعی کہ ہرگز شک و گمان را در ان خللے باقی نمی ماند و بعضے مردم را بعد از فہم دلائل در بعض مسائل این چنین انکشاف حق پیدا میگردد و پس در ہر مسئلہ کہ خود را این چنین

انکشاف رو نماید تقلید کسی رواندار و چرا که انسان پرستش بقتل خود خواهد
شد نه بر عقل دیگران و دانسته در مخالفت حق البته ماتود خواهد شد
چنانکه قول ثانی امام روح بر ہمیں معنی ولایت دارد اگر خود باین مرتبه نرسیده
است غرور و مست که تقلید یکی از مجتہدین کہ بجهان خود دیندار دانسته باشد
نماید چرا که تا انسان بپای تحقیق نرسیده است از تقلیدش ناگزیر است
و چون راه تحقیق گشاده شد از تقلید منازها گیر که کور به اختیار مست شود
از ازی بهر کس و نا کس و بیاد تواند که چشم را بند کرده گرفتار برود و دیوار شود
ظاهر شد کہ تحصیل قرآن و حدیث برای ہر طالب حق ضرور افتاد لیکن دریں جزو
زمان مردمان کہ ان میدانند میگویند کہ علم قرآن و حدیث مشکل پیدا است قرآن
پیش لیقت آن میباشند لهذا ضرور انتہا کہ فصل ثالث را مشتمل بر تسہیل و تحصیل
نمایم تا حوصلہ موئین در تحصیل این نعمت عظمی در تیز آید و آید۔

اس میں کسی کی تقلید جائز نہیں ہے کیونکہ انسان سے اس کی اپنی عقل پر پیش ہوئی کہ کسی رو مرد
کی عقل بضمہان بوجہ کہ حق کی مخالفت کرنے پر یقینا تراخند ہوگا چنانچہ حضرت امام صاحب دوسرے
قول کا مطلب بھی یہی ہے اگر کسی خود یہ مرتبہ حاصل نہیں ہے تو کسی بہتر کو تقلید کرنا ہوگا
جسے اپنے خیال میں دیندار سمجھتا ہو کیونکہ جب تک انسان کی تحقیق کا درجہ حاصل نہ ہو اسے تقلید سے
سارہ نہیں ہے جب تحقیق کی راہ کھل جائے تو تقلید سے کہ سوائے بھانن چاہیے کیونکہ اندھا
مجبور ہے کہ ہر کس و نا کس پر ہاتھ ڈالے لیکن آنکھ دالے سے یہ نہیں ہو سکتا کہ آنکھ بند کیے
پر در دیوار پر ہاتھ دالتا پھر سے یہ بات بالکل واضح ہے کہ ہر طالب حق کو قرآن و حدیث کا علم
ضرور کیجنا چاہئے لیکن اس زمانے میں لوگ ایسے مشکل خیال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن و حدیث کا
علم بہت مشکل ہے پہلے لوگ اس کو ایات کہتے تھے ہم میں بہت دبیانت کہاں انصاف سلوہم کتاب ہے کہ تیسری
فصل میں ہم حاصل کیے کی سہولت بیان کرتے ہوئے اعلان کیا کہ اس نعمت عظمیٰ کے حاصل کرنے میں جو سہولت ہے

فصل سوم در بیان علم قرآن و حدیث
باید دانست کہ قرآن شریف

و صحابہ نازل شدہ است و آنہما فی بودہ و مخاطب بالذات ہما فی ہستند
و اقیانان نامی و طبعی و تشبیہات و محاورات ہمہ موافق عزت و علو امتیاز
عربیہ دارد و تفسیر ہر کلمہ قرآن نازل شدہ اگر ہم امتیاز و تاجہ اندکال در
ادراک معنی قرآن کفایت نمیکند صحابہ چونکہ آنہما فی ہمیدند و بجا آوری
احکام فی تفسیر بجا یار حبیب العالمین میفرماید در سورہ تہ کہ تفسیرنا القرآن
لذلک لعلکم تتقون کہ قرآن شریف را مشکل تر گفتن منکر این آیت شدن
سودمند و خداوند است کہ بر قراء سابق کہ قرآن را معرب کردہ حاجت از تفسیر
برداشت و تفسیر را بی سہو گذارد و انیدند و تحقیق الفہم و لام و مثل آل کہ در قرآن شریف
مروان بیان میکنند منشأ آن این است کہ بعضی کسان را از خواندن قرآن

تفسیر فی قرآن و حدیث کے آسان ہونے کے بیان میں۔

یہ بات کہ بعضی طرح سمجھتے ہیں کہ قرآن شریف علیہ السلام پر آپ کے صحابہ کرام کے سامنے نازل
ہوا تھا اور یہ بیان پڑھتے قرآن کے الفاظ و محاورات ہی لوگ تھے ہاں لوگ انکے بالقیہ مخاطب ہیں قرآن
کی معنی متاویل و معادلت عربیہ پڑھوں کے معنی و معادلت موافق ہیں قرآن کے ساتھ اس کوئی تفسیر
نہیں آئی تھی بلکہ یہاں تک کہ ان پڑھوں کا فہم قرآن کے کلمے میں کافی نہیں ہے تو صحابہ کرام اس کو کس طرح سمجھتے
تھے اور کس طرح اس کا کام کرتے تھے کہ قرآن شریف علیہ السلام میں جابجا فرماتے ہیں ہم نے قرآن شریف
کو تفسیر حاصل کرنے کے لیے اس کو یاد کیا کہ فیصحۃ حاصل کرنے والا ہے قرآن عید کہ شکل کہنا اس
کو سمجھنا تھا کہ قرآن شریف علیہ السلام میں کس طرح قرآن شریف علیہ السلام میں کس طرح قرآن شریف علیہ السلام میں کس طرح
قرآن شریف علیہ السلام میں کس طرح قرآن شریف علیہ السلام میں کس طرح قرآن شریف علیہ السلام میں کس طرح

مقصود بجا آوری احکام میباشد پس نظر او شان باین تہ تیقات است بیفتادہ نمیرود
و مقصود بعضی کسان از دیدن قرآن انفسہا کہ خوشش میست و در سر و علم و تدقیق
لابد طبیعت است آہا بسوی این موشگافیہا داخل میشود و مدائمت این کلام از امثال
دنیا میتوان فهمید کہ ہر گاہ از پیش ہا کہ این دنیا پر واز می آید آن پر واز را یاد خودیک
ہر لفظ او احتمال ہزار ال موشگافیہا وار و وقتہ ہائی تدقیق علمی و ہر فقرہ اش
می توان کرد کہ از رعایا نتوانند باشد یا تا خوانندہ سواست و مدائمت احکام لیسان
دیگر نظر دیگر داند چرا کہ مقصود از طاعت اشش سرانجام کاری و در ذہن خود
مستقر دارد و بخلاف شعر و غزل کہ مقصود از ال بہا آوردن کاری نیست تا جرم
صاحب ذکا و در سقا حق حبار اشش فکر میکند و بیک کلمہ صمد یا معنی پیدا می نماید
و علم احادیث و فرق و ادبی علم المتن یعنی غرض دینی از الفاظ حدیث نہیں بدین
و دیگر افع اسانید می نامند یعنی رتبہ احادیث و شاخختن طرق قوت و قوت و قوت و قوت

اس کے حکم کو بجا لانا مقصود ہوتا ہے اس لئے ان کے لئے ایسے بے فائدہ باتیں کہیں کی طرف نہیں جاتی نہ ہی کوئی
مقصود قرآن مجید پڑھنے سے لے کر آپ کر باریکیاں تک لے کر علم کے گروہ میں شامل ہونا ہوتا ہے لہذا ان کی طبیعت
ان کے لئے نہیں نکالنے کیلئے کہ ان کی طبیعت تل ہو جاتی ہے اس لئے ان کو دنیا کی مثال سے سمجھنا سکتی ہے جیسے کہ دنیا میں
کہ پاس کوئی رولس پر وار نہ کہتے تو باوجودیکہ اسکے ہر لفظ میں ہزار موشگافیاں ہوتے ہیں علمائے ریاضی کی جاسکتی ہیں
لیکن نایاب کو نہ شغف ان پڑھتا پڑھتا اس کا نام علوم کو نہ کہ سواد و طاعت تو نہ کہ سواد کیونکہ انہوں نے اس کو
پڑھنے کا مقصد اپنے ذہن میں تعمیل حکم پر لایا ہے جیسے بخلا و شعر و غزل کے کہ اس کی کام کو انجام دینا مقصود نہیں
ہوتا بلکہ ذہانت کا اظہار مقصود ہوتا ہے اس لئے ذہین لوگ اس کی عبادت کی بارہیکوں
میں غور و فکر کرتے ہیں اور ایک کلمہ میں سینکڑوں حکمت پیدا کر لیتے ہیں۔ علم احادیث
بجائے دو فرق سے ہے پہلا علم المتن یعنی حدیث کے الفاظ سے دینی غرض سمجھنا اور دوسرے
دوسرا سانیہ کہ جس میں حدیث کا رتبہ اور اس کے سند و قوت کے مدائمت کو پہچاننا ہے :

علم المتن، موقوفت بر ایمان است هر قدر که ایمان قوی تر خواهد بود عزت احکام
و لطافت کلام را از قرآن و حدیث زیادہ تر دریافت خواهد کرد و ضعیف
الایمان نیز اگر بقصد پیری نظر بر آن کتب متبرک خواهد گذاشت؟ از ادراک
او هرگز محروم نخواهد ماند احوال پیش رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سخنان
روزمره و عرب بودند و صحیح و قریب از فهم که بدویان را بکار میبرد
و ترجمہ قرآن و احادیث و اکثر زبان موجود است که جمعی را مطلقاً تردد در
لغات بهم نمیرسد و حالات قابل باید نمود در احوال کتب دیگر مثل کافیہ و شافیہ
و مطول و نظایر و مدایہ و قاموس و کشاف که چه قدر عبارات متین و اشارات
دقیق دارد و در فهم یک کتاب کما یثبني عمر یک آدمی صرف میشود چنانکہ میر علی
پوشیدہ نیست و بہ ز قیامت سوال از این قرآن و حدیث خواهد شد
نه از کتب دیگر باید فهمید کہ دیدن کتب دیگر منع است یا غالی از منافع اما

علم المتن کا دوا و عافایمان پسے جس قدر ایمان مضبوط ہوگا اتنا ہی قرآن و حدیث سے کام کی لطافت اور
احکام کی عزت زیادہ معلوم ہوگی ضعیف ایمان بھی اگر پیری کی حالت سے او متبرک کتب سے غور و فکر کرے گا
تو اس کی نفیلت حاصل کرنے سے ہرگز محروم نہیں رہے گا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں عرب کی روزمرہ
کی بول چال میں آسان اور فصیح ہیں اور اتنی جلدی سمجھ میں آئے والی ہیں کہ گوارا دل کو بھی مطلب و مذاک پہنچتی ہیں
قرآن و حدیث کا ترجمہ بہت سی زبانوں میں ہو چکا ہے غیر عربوں کو اب لغات کے سمجھنے میں کوئی وقت نہیں ہے لب
ذرا دوسری کتابوں مثلاً کافیہ و شافیہ و مطول و مدایہ و قاموس و کشاف وغیرہ کے حالات میں غور کریں تو
معلوم ہوگا کہ عبارتیں اتنی مضبوط ہیں اور ان میں کتنے بار یکسانیت موجود ہیں ایک کتاب کو پوسے طور پر سمجھنے میں
ایک آدمی کی عمر صرف بوجاتی ہے جیسا کہ علماء پوشیدہ نہیں ہے لیکن قیامت کے روز اسی قرآن و حدیث کے بارے
میں سوال ہوگا نہ کہ دوسری کتابوں کے متعلق خوب سمجھ لیجئے کہ قرآن و حدیث کے علاوہ دوسری
کتابوں کا مطالعہ یا تو نہیں ہے یا فائدے سے خالی ہے۔

متروری را از غیر ضروری جدا کرنے اعلیٰ و از ادنیٰ تمیز داده و ہر جہ ضروری و اعلیٰ
 باشد کہ آنرا اولاً اختیار کنند بعد ازاں اگر فراغت وقت باید بہر کتب کہ
 طبیعتش مانع شدہ ہیں مشغول شدت عمرت قلیل آمد و حلت گیر۔ آچہ ضروریست جہاں پیش گیر
 فن اسانید عبادت است از دریافتن حال و احوال
 بہر حدیث کہ مینوی و کثرت و قلت ایشان چرا کہ قوت و ضعف حدیث موقوفست
 بر کثرت و قلت و ضعف و قوت روایہ و سند عبادت است از شنیدن حدیث
 از سماعی ثقہ کہ سلسلہ سند خود تا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستحکم دانستہ
 باشند و بہر ظاہر محبت کہ این طور سند و ادلہ زیادہ کہ قریب از جناب رسالت
 مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آسان بود و زمانہ حال کہ بعید تر است از زمانہ ہدایت
 نشانہ و چہل علمای متقدمین مثل جامع صحاح وغیرہ کہ خود ثقاہت ایشان ثابت
 است و بہر حدیث را با سلسلہ روایہ در کتب خود مروون گویند و ازاں کتب

متروری کو غیر ضروری سے علیحدہ کر کے اعلیٰ کو ادنیٰ سے امتیاز دے کہ جو ضروری اور اعلیٰ ہو پہلے اسے
 اختیار کریں پھر اگر فرصت ملے تو جن کتابوں کی طرف طبیعت مائل ہو مطالعہ کریں یعنی عمر تھوڑی ہے
 اور علم زیادہ ہے جو علم ضروری ہو اسے پہلے حاصل کر دینا اسانید بہر حدیث کے راویوں کے یوں
 پر سے حالات اور ان کی کثرت و قلت کے دریافت کرے کہ فن اسانید کہتے ہیں کیونکہ احادیث کی
 قوت و ضعف راویوں کی کثرت و قلت اور قوت و ضعف پر موقوف ہے۔ اور مذکور ہے کہ اس
 ثور قابل اختیار اسناد سے حدیث سننے کو جس کا اپنا مضبوط سلسلہ سند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم تک پہنچا ہو یہ بالکل واضح بات ہے کہ اس طرف کی سند شروع زمانہ میں جو جناب رسالت مآب صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ کے قریب تھا۔ زیادہ آسان تھی اسلئے موجودہ زمانہ سے جو بہت کے زمانہ سے
 بہت بعید ہے اسلئے اور جب صحاح سے وغیرہ کو جمع کر لیا۔ متقدمین جیسے بزرگوں جن کی اپنی ثقاہت مسلمہ ہے بہر حدیث
 کو راویوں سلسلہ سمیت اپنی کتابوں میں جمع کر دیا ہے تو گوئی کہ ان کتابوں سے اتنے آثار سے حدیث نکلے گی ہیں

نقل متواتر برداشتند کہ حال اور ان کتب تحریرت مشکل است و احوال ررواق
در کتب فن اسماء الرجال جمع نمودند بعد از تدوین این تئیں کتب مضبوط
احتیاج سند سابق گشته من جرت الحرجت حکمت اللہ بہت پس ہر کس کہ
صحیح بخاری را بیند گویا از محمد بن اسماعیل سند میکند و او سند خود
تا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در کتاب خود ذکر کرده است پس کسی کہ
حدیث را در صحیح بخاری یافت گویا از زبان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
شنید چنانکہ صاحب مشکوٰۃ نیز در خطبہ اش ہم چنین خبر میدہد کہ ما احادیث خود
وقتہ کہ در صحاح شمس دیدہ ایم گویا از رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سند
نمودہ ایم چرا کہ جامع آنها با مستغنی کردہ اند از سند نمودن و دیگر کسی کہ
از تدوین تفصیل این معنی کردہ اند کہ سند بین زمانہ پیش از رسالت محمد

کہ اب ان میں ادل بدل باطل نامکن ہے، اور راویوں کے حالات فن اسماء الرجال کی کتابوں میں
جمع کردئے گئے ہیں اس قدر معتبر اور با سند ہے طریقہ سے جمع کی گئی کتابوں کی مزید کی سند کی
مذوریات نہیں ہی کسی نے کیا ہی اچھا گناہ گزار مانی ہوئی چیز کو کتابت سے سزا شہرت کی سند حاصل
ہیں ہوتا نہ کردہ بالاحقاق کے پیش نظر روایت اسیناد و سند کہ شخص صحیح بخاری پڑھتا ہے گویا وہ محمد
بن اسماعیل سے سند فرما رہا اور امام بخاری نے اپنی سند کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتاب اپنی کتاب
صحیح بخاری میں بیان کر دیا ہے اب جو شخص صحیح بخاری میں حدیث پڑھے تو گویا اس نے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان مبارک سے سند پڑھا ہے صاحب مشکوٰۃ نے بھی اپنی کتاب
کی ابتدا میں ہر خط لکھا ہے اس میں سی بات بیان کی ہے کہ جب ہم نے اپنی حدیثیں محدثین کی صحیح کتابوں
میں دیکھتے ہیں تو گویا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ان حدیثوں کی سند کرتے ہیں کیونکہ ان کتابوں کے
مؤلفین نے ہمیں سند بیان کرنے سے پہلے نہ کر دیا ہے اور دیگر بہت سے محدثین نے بھی ان سند کو تفصیل
نے مسند بیان کیا ہے کہ اس زمانہ میں سند بیان کرنے کی حقیقت یہ ہے کہ سند زیادہ دور کیچید نہیں سند اللہ تعالیٰ

غزالی رحمت کند محدثین را کہ موضوع را از ناموضوع ممتاز کرده و نوی
از ضعیف ہذا نموده علی حسب مدارج در کتب خود پادہ من کردند ہر سبب
باب و فصل علیحدہ علیحدہ مقرر نموده اند و از امانت معلوم میشود کہ در احادیث مسائل
جو نیات نیز بہ شمار اندر حال فرہاد پیش در قسمل مثل کتب فقہ شد و ہر سبب کہ
پیش آید در باب آن امانت کنندہ مری و سوال مقبول علی الحدیث و آلہ و حکم ظاہر
خواہد شد بلکہ از فقہ ہم آسان تر است چہ کہ کتب فقہیہ شمار اند و عالمان مصنفین
آن ہزار یک امر اگر در کتب ہائے یافتہ شود ظن غالب برست بکتب جدیدی ناچار ہستند
باشند پس بگفتہ کدام کس عمل نموده آید و این قدر کتب از کجاء جمع شود و عمر و فرا
از کجاء دست و پد تا انسان با حکام منفع شود و احادیث کہ این قدر بے حدیث
شمار با سماعت کتابت در آمدہ اند و موضوع ہستند آنچه محدثین در کتب
مسند خود جمع کردہ اند معدود اند بلکہ احادیث غیر موضوع را شمار کردہ اند

محدثین و غزالی رحمت کردہ کہ انہوں نے موضوعات احادیث کو غیر موضوع احادیث سے اور قوی کو ضعیف جدا
کر کے سبب مدایع اپنی کتابوں میں جمع کر دیا ہے۔ اور ہر سبب کیلئے علیحدہ علیحدہ باب اور تفصیل مقرر کر دی ہیں۔
دیکھئے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ذی مسائل بھی بے شمار ہیں اب تو نہ صرف فقہ کی کتابوں کی طرح بالکل آسان
ہو گیا ہے جو مسئلہ پیش آئے اس کے باب میں یک لائق رسالہ علی الحدیث و آلہ و حکم کی رضا معلوم ہو جائے گی بلکہ
علم حدیث توفیق سے جتنی یادہ آسان ہو گیا ہے کہ نہ فقہ کی کتابیں ہیشمار میں اور ان کے مصنف ہزار ہا ہیں اگر ایک
مثلاً ایک کتاب میں جائز کھانا ہے تو کمان غالب ہے کہ دوسری کتابوں میں ناجائز کھانا ہو گا تو اب کس کے کہنے پر
عمل کیا جائے اور اتنی کتابیں کہاں کی جائیں اور اسی فرست و عمر کمال آئے کہ جس میں انسان ان کتابوں
احکام الہی معلوم کر سکے

محدثین کرام نے جتنی احادیث اپنی مسند کتب میں جمع فرمائی ہیں۔ وہ گنی
چینی میں اور جس قدر غیر موضوع احادیث ہیں محدثین نے ان کو بھی اپنی کتابوں میں شمار کر دیا ہے

عدو آل در کتب خود محدثین خبر داده اند چنانچہ برواقفان علم پوشیدہ نیست
 و در کتب احادیث ناسخ و منسوخ اکثر در یک باب بیان میکنند کہ طالع بان
 را التوشیثہ نشود و عمل ہمیشہ ترک بناید کرد و یگانہ آنکہ شاید منسوخ باشد کہ
 این احتمال در جملہ احادیث موجود است چرا کہ تمام سخنان زندگی رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جمع شدہ بلکہ بسیار سے فوت گشت پس عمل پیچہ حدیث احادیث
 را از مجتہدین نیز سزاوار نیاست حقیقت این مکان آن است کہ زمانیکہ حدیث
 ناسخ بشخصی فرسیدہ منسوخ بحق بود منسوخ نیست اگرچہ واقع نسخ شدہ
 باشد و قتیکہ حدیث ناسخ دریافت عمل بمنسوخ ہرگز روانہ بود و استعمال
 عثم و دبا در حق قوم ربیع منسوخ نباشد تا وقتیکہ حکم ناسخ بدیاریشان
 فرسیدہ پس تبع سنت را باید کہ اگر جز یک حدیث و مدت العمر مشغول
 و فرسیدہ باشد ہمول حدیث را غنیمت بارہ شمرده با احتمال دور و دراز از

جیہ اہل علم پر غفلتی نہیں اور کتب حدیث کے جامعین عموماً ناسخ و منسوخ ایک باب میں بیان کرتے ہیں
 تاکہ تلاش کرنے والوں کو پریشانی نہ ہو اور کسی حدیث پر عمل اس گمان سے ترک کر دینا چاہیے کہ شاید منسوخ ہو
 کیونکہ یہ احتمال تو تمام احادیث میں موجود ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں یہ باتیں جمع نہیں تھیں
 بلکہ ہر سیرہ گئی ہیں اس طرح تو کسی مجتہد کو کسی ایک حدیث پر عمل کرنا مشکل ہو گا اس مسئلہ کی تحقیق یہ ہے
 کہ جب تک کسی شخص کو ناسخ حدیث نہیں پہنچی اس وقت تک منسوخ حدیث اس کے حق میں منسوخ نہیں ہے اگرچہ
 فی الواقع منسوخ ہی ہو اور حسب ناسخ معلوم ہو جائے تو منسوخ حدیث پر عمل جائز نہ ہو گا۔

اس کی مثال یہ ہے عثم و دبا کی ٹھیکہ اور دبا در کرد کے برتن کا استعمال قوم ربیع کے حق میں
 منسوخ نہیں تھا جب تک ان کے علاقہ میں ناسخ کا حکم نہ پہنچا تھا پس تبع سنت کو چاہیے اگر
 تاریخ عمر ایک حدیث کے سوا اس کے پاس اور کچھ نہ پہنچے تو اسی کو نعمت عظمیٰ سمجھ کر اور
 دور و دراز کے احتمالات پر اسے ہاتھ سے نہ چھوڑے۔

دست گذار رہے بغیر عتی و کوایہ برسائید از ما اگرچہ ایک حدیث
 راستہ میں حدیث ہمیں معنی دارد و از تیس کتب معلوم میشود کہ علمای سابق
 نیز مثل بحاریت نسخ نموده اند بسبب اینکه نسخ باو نشان نرسیدہ احادیث
 متعارضہ نیز اکثر ہیں طویک جائز شدہ میشود تا اندک تا مل تعارض از ظاہر
 برداشتہ شود و پیدا است کہ دو کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بحقیقت
 متعارض نہ ہوا ہر گز نہ نظر کم فہم کو نظر بظاہر متعارض معلوم ہوتے ہیں و بحقیقت معنی
 ہر حدیث محمل آن جدا میباشند باقی است در اقسام حدیث کہ علمائے اصول احادیث

اقسام حدیث۔ اقسام آن بسیارے گویند مثل صحیح و حسن

و احسن و غریب و موقوف و مرسل و مقطوع و غیرہا پس انقدر مدارج جلد بدیں ہر

تیسری طرف سے ہر چارہ اگرچہ ایک ہی حدیث ہوزہ اس حدیث کا مفہوم بھی یہی ہے کہ کتابوں کا مطالعہ
 کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے علماء بھی نسخ حدیث کے زطنے کے زمانے میں نسخ حدیث پر ہی عمل
 پیرا رہے ہیں اور متعارض احادیث بظاہر ایک دوسرے کے مخالف معلوم ہوتی ہیں وہ بھی اکثر اسی طرح
 ایک جگہ لکھی جاتی ہیں تاکہ معمولی سوزج پچاس سے ظاہری تعارض اٹھ جائے۔ ظاہر ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے درازادات کے درمیان حقیقتہ تعارض نہیں ہو سکتا۔ مگر کم فہم لوگوں کو نظر بظاہر متعارض
 معلوم ہوتا ہے حقیقت میں ہر حدیث کے معنی کا محمل جدا ہوتا ہے

اقسام حدیث کے سلسلہ میں ایک بات باقی رہ گئی ہے اصول
 حدیث کی اقسام

ہیں جیسے صحیح، احسن، غریب، موقوف، مرسل، مقطوع و غیرہ ہر شخص
 کے ذہن میں حدیث کے اتنے درجات جلدی سے ضبط نہیں ہو سکتے۔

ہر کس ضبط نہیں تو اندیشہ کہ عمل بالحدیث باید نہجیدہ تعدد اقسام بحسب تعدد
 حیثیات است ہر قدر کہ قید و حیثیت زیادہ خواہند کرد اقسام زیادہ
 خواہد برآمد ہر قدر کہ قید کم خواہند نمود اقسام کم خواہد برآمد مثلاً تمام انسان
 دو قسم ہم تو اندیشہ سیاہ و غیر سیاہ ہزار قسم ہم تو اندیشہ سیاہ و سرخ
 و گندم کون و دراز گردن و مثل آن آمادہ تر اید اقسام در احادیث برائے
 عاملان تر و بسیار واقع بشود علمای اصول فقہ در اقسام حدیث طور خوب
 مختصر اختیار کردہ اند عاملان حدیث نیز اگر طور سہل و مختصر پیش نظر خود دارند
 فقہ بسیار خواہند شد و طور مختصر این است کہ جملہ احادیث غیر موضوع و قسم
 اند قوی و ضعیف ضعیف آنکہ سلسلہ رواۃ آن گم نشود لیکن حال آنکہ رواۃ محفوظ
 نباشد از قہر است و غیر آن قوی آنکہ رواۃ آن گم نشوند و تقابست آنہا ثابت باشد
 و قوی را دو قسم توان کرد اگر حدیث یا مضمون آن را

تا کہ حدیث کاویہ معلوم کر کے اس پر عمل کر سکے۔ یہ بات ایسی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ اقسام کی زیادتی مختلف
 حیثیات کے زیادہ ہونے کی بنا پر ہے۔ جس قدر قید و حیثیت زیادہ کریں گے اسی قدر قسیمیں زیادہ ہوں
 گی اور جب قدر قید کم ہوں گی اتنی ہی اقسام کم ہر جائیں گی۔ مثالی کے طور پر ہمارے انسان دو قسم کے بھی ہو
 ہیں سیاہ اور غیر سیاہ اور ہزار قسم کے بھی ہو سکتے ہیں سیاہ سرخ، گندم کون، دراز گردن علیٰ ہذا القیاس
 لیکن حدیث کی زیادہ اقسام کے باعث عمل کرنے والوں کے لئے کافی تردد ہوتا ہے علماء اصول فقہ نے حدیث
 کی اقسام کے سلسلے میں بہت ہی عمدہ و مختصر سا طریقہ اختیار کیا ہے اگر عالمین حدیث بھی آسان اور مختصر
 طریقہ پیش نظر رکھیں تو بہت سا فائدہ حاصل ہو سکتا ہے۔ اور وہ مختصر سا طریقہ یہ ہے کہ غیر موضوع
 احادیث ساری کی ساری قسم کی ہیں قوی اور ضعیف۔ ضعیف حدیث وہ ہے جس کے راویوں کا سلسلہ تو
 مفقود نہیں ہے لیکن اس کے راویوں کی تقابست و غیر بکاہل محفوظ نہیں ہے قوی حدیث وہ ہے جس کے راویوں
 کا سلسلہ کہیں نہ ٹوٹے اور ان کی تقابست بھی ثابت ہو قوی کی بھی دو قسمیں کرتے ہیں جس حدیث یا مضمون حدیث کو

از آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چند کس مردمان ناقل اند متواتر سرت و گرنہ غیر
متواتر در کتب دیگر علماء عدد و رواۃ متواتر بیان نمیکند بسبب اینکہ حدیث
برائے تواتر بسبب اختلاف حال رواۃ معین نیست و قتیکہ فائده یقین کلی
بخشیدہ بہاں وقت متواتر گشت آما پر شیدہ نیست کہ قتیکہ رواۃ ثقہ
و عدل و سلیم العقل باشند رواۃ از آنها فائده قطع می بخشد لهذا درین مقام
بہ رواۃ محدود کردہ شدہ حدیث متواتر نص قطعی سرت غیر متواتر مظنون ^{الصدق} ان
بظن غالب و ضعیف محتمل الصدق و الکذب و حکم ضعیف است کہ در اخبار قیامت
و برزخ و نار و جنت و تہدید و ترغیب و مثل آل قبول نموده خواهد شد و در
اوامر و نواہی نیز سوائے حدود و قصاص و دیگر امور عظیم بشریکہ معارض از قوی نشود
عمل نموده خواهد شد و گرنہ ترک باید کرد و اگر مضمون واحد بہ حدیث ضعیف

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے چند لوگ نقل کرتے ہیں وہ متواتر ہے ورنہ غیر متواتر راویوں کی حالات
کی بنا پر حدیث متواتر کے لئے کوئی حد مقرر نہیں ہے اس لئے علماء اپنی کتابوں میں متواتر حدیث کے راویوں
کی تعداد بیان نہیں کرتے جو حدیث یقین کلی کا فائدہ دے وہ متواتر ہے لیکن یہ تو کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں
ہے کہ حیب راوی ثقہ عادل اور سلیم العقل ہوں گے تو تین راویوں ہی سے قطعی یقین کا فائدہ حاصل ہو جایا
ہے لہذا اس جگہ متواتر حدیث کے لئے تین راویوں کی حد مقرر کر دی گئی ہے۔ متواتر حدیث نص قطعی ہے
اور غیر متواتر میں صدق کا ظن غالب ہوتا ہے اور ضعیف میں صدق و کذب دونوں کا احتمال ہوتا ہے ضعیف
حدیث قیامت کی خبر دل اور برزخ اور دوزخ و جنت اور ترغیب و ترہیب کے
سلسلے میں قبول کی جائے گی۔ اسی طرح حدود و قصاص اور دوسرے اہم امور
کے علاوہ اوامر و نواہی میں بھی مقبول ہوگی بشرطیکہ قوی حدیث سے معارض نہ ہو
در نہ ترک کر دینی چاہیے۔ ایک مضمون کی اگر تین ضعیف حدیثیں ہوں۔

یافتہ شود حکم حدیث قوی پیدا خواهد نمود و از متواتر غیر متواتر نسخ جائز
سنت و آنچه از قوی غیر متواتر ثابت شود عمل بدان واجب است و منکر آن
کافر است و در اقسام و احکام آن و استنباط برائے ہر عامل بقدر ضرورت
سنت و کفایت می کند۔ تمام شد رسالہ عمل بالمحدیث۔

تو ایک قوی حدیث کے حکم میں ہو جاتی ہیں اور متواتر سے غیر متواتر کا نسخ ہونا جائز ہے اور جو مسئلہ
قوی غیر متواتر سے ثابت ہو جائے اس پر عمل واجب ہے اور اس کا منکر کافر ہے حدیث کی اتنی
اقسام اور ان کے احکام کا جان لینا بقدر ضرورت ہر عمل کرنے والے کے لئے کافی ہے۔

الحمد للہ

کہ

رسالہ مسلک حدیث

ترجمہ

عمل بالمحدیث

بتوفیقہ تعالیٰ ختم ہوا

ابوبکر صدیق فیروز پوری۔ لاہور

۲۴ - ۹ - ۶۴

محمد نواز کاتب خوشنویس کیلانی



